

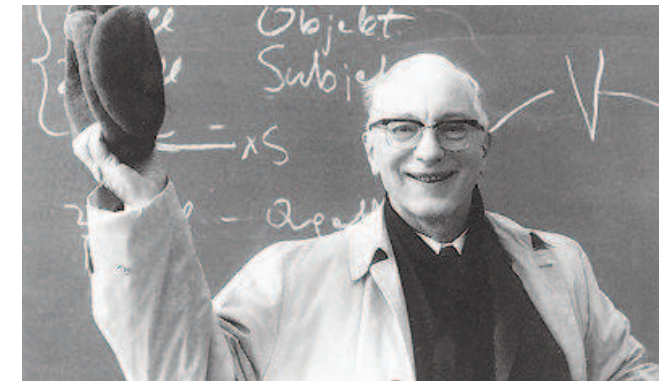
◀ （上接 14 版）

别传统的特殊性。……今天的人们已经不能接受这种通过牺牲多样性而得来的普遍性，不能接受那种没有多样传统的抽象的人类”。

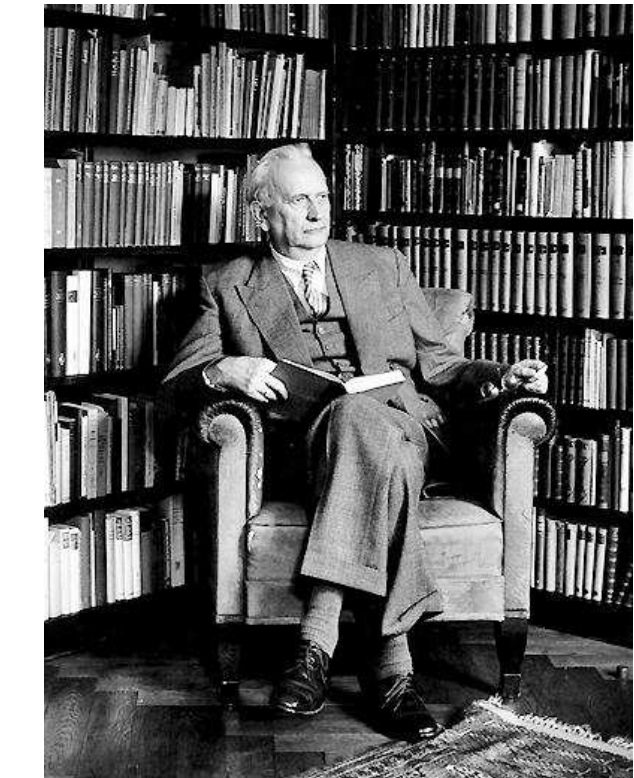
“存在的飞跃”与彻底分离

在西方关于比较文明研究的学者中，当代著名保守主义政治哲学家埃里克·沃格林（Eric Voegelin, 1901—1985）的理论似乎较好地平衡了普遍性与特殊性的关系。

和雅斯贝斯一样，沃格林深受韦伯的影响。沃格林理论的出发点也与韦伯颇为相似。他不是从唯物主义的角度理解人性，而是从精神的角度理解人性。按照沃格林的说法，人有两种存在方式，其一是自然的存在（natural being），其二是实存的存在（existential being）。在自然存在状态下，人的存在方



埃里克·沃格林(1901—1985)



卡尔·雅斯贝斯(1883—1969)

式和自然界的植物、动物并无二异：我生、我长、我死，自然存在的人并不理解人生的意义，不理解个人之存在与一个更大的存在链条之间的关系。从自然的存在向实存的存在转化的关键环节是政治共同体的构建。通过政治共同体，个体的存在和一个更大的存在体联系在一起，从而将有限的生命与超越有限的存在联系在一起，以此赋予个人存在更长久的意义。

在沃格林看来，一个政治社会的秩序在两方面有赖于具有超验性质的真理：一方面，政治社会的公共秩序被视为旨在维护和增进该社会所代表的超验真理，超验真理于是成为该社会从事政治活动所要达到的目的；另一方面，公共秩序本身的建立和维护有必要从超验真理获取支持，超验真理于是成为该社会的政治活动可资利用的一种手段。

按照沃格林的分析，人类社会早期的帝国，即近东和远东的帝国所代表的超验真理实质上是一种“宇宙论的真理”，那时的帝国也可以被称为“宇宙论帝国”。宇宙论帝国的特征

是超验真理和帝国秩序之间融为一体，用沃格林的术语来表述的话，二者呈现出“紧致（compact）”状态，没有任何意义的分殊（differentiation）。或者，为了更好地理解沃格林的观念，如果我们把沃格林的术语换成韦伯和雅斯贝斯的术语的话，在宇宙论帝国时期，尚未出现超验价值和现世秩序之间的明显分离与对立。

随着历史的发展，这种宇宙论帝国的真理观受到挑战。这种挑战的发生代表了“存在的飞跃（leap in being）”。按照沃格林的解释，“这是一个在人类历史上长达五百年的过程，更确切地说，大约相当于公元前 800 年至公元前 300 年这段时期；它在多个文明中同时发生，却并没有明显的互相影响。在中国，是孔子、老子和诸子百家时代；在印度，是奥义书和佛陀时代；在波斯，是琐罗亚斯德教时代；在以色列，是先知时代；在希腊，是悲剧和哲学家们的时代。公元前 500 年前后这段时期，也就是赫拉克利特、佛陀、孔子同时在世之时，或许可视为这一旷日持久的过程中的一个特别典型的阶段”。

我们很容易看出，就基本逻辑而言，沃格林的理论韦伯及雅斯贝斯有相同之处。事实上，沃格林在著作中曾引述雅斯贝斯关于轴心时期文明的理论。沃格林也像韦伯及雅斯贝斯那样，将超越价值和现实世界之间紧张关系的程度作为区分不同文明的标尺，而且明确地将超验价值与现实秩序的分离作为大的文明“突破”的标志。

尽管沃格林像雅斯贝斯一样，注意到在不同地域出现过“存在的飞跃”，但他强调只有在西方文明中，超验价值与现实秩序的分离达到最典型、最彻底的程度。

这种分离首先体现在希腊哲学中。按照沃格林的观点，柏拉图的哲学代表了从哲学角度“突破”宇宙论秩序的最完美形式。沃格林称柏拉图式的哲学是一种“人类学的原理”，这个原理包含着两方面的含义：“一方面，它是用来解释社会的一个普遍原理；另一方面，它是一种社会批判的工具。”柏拉图所发现的批判性原理目的并不是按照这个原理构建一个理想的社会，而是为人们揭示灵魂的真正秩序，也就是揭示上帝的尺度。按照沃格林的描述，在柏拉图的哲学中，具有超验价值特质的“灵魂的真正秩序”与具有宇宙论特质的灵魂的实际秩序既同处于现实存在之中，又构成强烈的张力。超验价值不可能改变所有人的灵魂，使理想政体得以在城邦建立，但超

验价值具有强烈的批判功能与引导功能，引导“将人心向上帝敞开”。

与哲学方式相并列的是以宗教的方式实现从宇宙论秩序的突破。这种宗教的突破首先出现在以色列。在《以色列与启示》中，沃格林详细考察了近东早期的宇宙论秩序以及以色列的突破。沃格林高度评价以色列在人类文明发展中的地位。“神的选择使以色列能够一跃而与超越的存在实现更完美的和谐。这个历史结果打破了文明进程的模式。随着以色列出现了一个新的历史代理人，此代理与其他民族不同，它既不是一个文明，也不是处于一个文明中的民族。……如果没有以色列就没有历史，而只有宇宙论形式的社会无休止重复。”

在希腊哲学与犹太教结合的基础上发展出基督教。基督教的兴起标志着第一个世界性宗教的出现。在基督教教义中，神的秩序和人的秩序发生了分离。奥古斯丁所谓上帝之城与世俗之城的张力奠定了基督教政治秩序结构的基础。

至此为止，沃格林的分析似乎是韦伯学说的进一步展开，但是，在一个至关重要的理论节点上，沃格林与韦伯分道扬镳了。在韦伯那里，新教伦理代表了典型的西方现代理性主义。新教伦理的最大特征是，一方面，新教摆脱了巫术的超验价值；另一方面，超验价值和现实世界构成强烈的紧张关系。在沃格林看来，这也折射出基督教文明的现代危机。沃格林的基本观点是，超验价值与现实世界的分殊是“存在的飞跃”的核心内涵。无论是柏拉图的哲学还是犹太教、特别是基督教的教义，在本质上都有一个超验价值与现实世界的分殊与张力。超验价值只能作为现实秩序的导引，而不可能作为现实秩序的蓝图或目标。任何教义，如果企图在现实世界实现超验价值所描绘的秩序目标，就是以另一种方式追求一种“紧致性的结构”，即重新返回宇宙论秩序。

如果我们将沃格林的理论和韦伯的理论作一番简单对比，那么，可以看出，韦伯所津津乐道的新教理性主义在沃格林看来是一种典型的现代灵知主义。企图按照超验价值的指引改造现实世界，最终将导致极端现代性危机。韦伯和沃格林都认定以儒家为代表的传统文化不包含强烈的超验价值，因而缺乏超验价值与现实世界的紧张，按照沃格林的逻辑，这恰恰是防止走入极端主义等现代性歧途的精神基础。

上海书展 下半周的学人

◆苏智良：《证据》与 25 年求证之路——揭秘二战期间日本在上海设立的 172 个慰安所
时间：8月18日 9:30—10:30
地点：上海展览中心第二活动区

◆吴晓明、孙向晨、汪行福：哲学的时代精神（《新十批判书》新书发布会）
时间：8月18日 9:30—10:30
地点：上海展览中心第三活动区

◆章念驰：章门弟子与《章太炎全集》
时间：8月18日 10:00—11:00
地点：思南书局（复兴路 517 号）

◆吴国盛：为什么人人都该读点科学史？
时间：8月18日 10:15—11:15
地点：上海展览中心各地出版馆活动区

◆陈祖恩、徐静波：百年魔都与上海城市性格暨签售会
时间：8月18日 9:30—10:30
地点：上海展览中心世纪出版馆活动A区

◆葛剑雄：《天地史谭》新书发布会
时间：8月18日 10:30—11:30
地点：上海展览中心世纪出版馆活动B区

◆辛德勇：从《制造汉武帝》到《海昏侯刘贺》——西汉中期的宫廷政治与历史形象
时间：8月18日 14:30—16:30
地点：上海书城福州路店一楼

◆张新颖、陈子善谈沈从文
时间：8月18日 16:00—18:00
地点：建投书局（公平路 18 号 8 栋嘉显大厦 1 楼）

◆孙周兴：“尼采三书”读书分享会
时间：8月20日 18:15—19:15
地点：上海展览中心第二活动区